

BOLETIN DE TEOLOGÍA

Director: José M. Gómez Marlasca

Año 18, n° 36

2º Semestre 2002

INDICE

<i>Fondo Jesuita del Anticuariato del Convento de San Lorenzo</i> Celina A. Lértora Mendoza	3
Documentos <i>Presentación del tercer volumen de Teología en América Latina</i> <i>Introducción General</i> Joseph-Ignasi Saranyana	14
Reseñas	21
Noticias	27

Copyright by Ediciones FEPAI, M. T. de Alvear 1640, 1° E, Buenos Aires.
Queda hecho el depósito de Ley 11.723. Se permite la reproducción total o parcial del contenido de este Boletín, siempre que se mencione la fuente y se nos remita un ejemplar.
ISSN 0326-792-X

FONDO JESUITA DEL ANTICUARIATO DEL CONVENTO DE SAN LORENZO

Celina A. Lértora Mendoza
Conicet - Buenos Aires

Presentación

El anticuariato del Convento de San Lorenzo y la sala mayor de la biblioteca albergan un fondo antiguo aluvional constituido por fondos de diversas procedencias. Una parte de ellos, que ahora presento, corresponden al remante del fondo bibliográfico jesuita del cual los franciscanos se hicieron cargo, junto con otras pertenencias de la Compañía, después de la expulsión de 1767.

En un primer paso de estudio del fondo bibliográfico antiguo del convento de San Lorenzo, se han relevado las obras anteriores a 1830 existentes en la sala del Anticuariato, quedando por completar este estudio con las obras de la sala mayor, que están mezcladas con obras posteriores y actuales, y que, estimativamente, constituirían entre un 15 y un 20% de los fondos totales.

Trabajo realizado

Por tratarse de una primera etapa, me ha parecido que lo más importante es conocer qué autores, obras y ediciones existen. Por lo tanto, la ficha bibliográfica es resumida, limitándose a estos datos. Sólo excepcionalmente se dejó constancia de alguna particularidad (por ejemplo gran deturpación, muy mal estado de conservación, etc.). No se han consignado antecedentes dominiales de los volúmenes (sellos, firmas, notas manuscritas, etc.). Tampoco se ha confeccionado tesoro, porque esta tarea deberá encararse en el marco de un proyecto general de catalogación que aún no se ha elaborado.

El material se encuentra en una biblioteca con puertas vidriadas, que consta de 8 estantes divididos en compartimentos, y tiene un cuerpo central con sólo tres estantes. El contenido es en total 1139 libros y 2 manuscritos.

Los libros no están ordenados con ningún criterio, sino que más bien parecen haber sido colocados en función del tamaño, poniendo los libros en doble hilera y por encima, optimizando el espacio disponible ocupándolo totalmente. Dado que no está prevista una ordenación sistemática, que implicaría ante todo el despliegue del material en una superficie mucho mayor de estanterías, en este primer relevamiento no se ha intentado ninguna reubicación ni siquiera uniendo los volúmenes de colecciones en los casos en que están separados. A los efectos de la rápida ubicación del material relevado, en el listado que sigue, a continuación de los datos bibliográficos y entre corchetes, se consigna una sigla ad hoc que es la siguiente:

- números romanos: estantes horizontales I a VIII de arriba abajo
- números arábigos: compartimentos, 1 a 5 de izquierda a derecha
- cuerpo central: (I-II y III) en la parte superior del mueble

Así por ejemplo la sigla [II-3] significa que el volumen se halla en el tercer compartimiento, (contando desde la izquierda del observador) del segundo estante. Este compartimiento contiene 16 volúmenes y el ejemplar de referencia (por ejemplo las *Exhortaciones* de Francisco Aguado SJ) debe ser buscado entre ellos. Reconozco que no es una solución cómoda, sobre todo en otros casos, en que, por tratarse de libros pequeños, el amontonamiento es mucho mayor (como el II-1 que tiene 47 volúmenes o el V-2, que tiene 57) pero de hecho en ese momento no hubo otra solución, y en cualquier caso siempre es mejor buscar en un solo compartimiento que no tener ninguna referencia.

Comentarios

Aunque el relevamiento no es completo, faltando revisar los volúmenes dispersos en la sala mayor, es posible conjeturar que los resultados de ese posterior trabajo no alterarán mayormente algunas consideraciones que surgen del listado que sigue en el próximo punto.

La primera observación es que las obras jesuitas remanentes constituyen un porcentaje muy minoritario del total. Son 161 volúmenes que corresponden a 80 obras de 44 autores. Se ignora cuánto material se perdió en el traspaso inmediato

a la expulsión y cuánto pudo irse desgranando en los tiempos posteriores. En todo caso, es válido suponer que las colecciones que ahora están incompletas, estaban completas en 1767, y también que dichas colecciones se formaron tal vez aluvionalmente, lo que explicaría que algunos volúmenes, pero no todos, estén repetidos. Incluso contabilizando (hipotéticamente) estas “pérdidas”, estimo que el aumento bibliográfico no superaría el 20%. Es decir, que el fondo sigue siendo exiguo, diríamos alrededor de 200 volúmenes. Dos explicaciones son plausibles. La primera, que además había obras que se han extraviado en su totalidad (fueran de varios volúmenes o de uno solo). Opino -aunque esto es apenas una sugerencia- que aun considerando esta hipótesis, es difícil fijar un volumen muy diferente y mucho mayor al tiempo de la expulsión. La segunda hipótesis es que este fondo bibliográfico nunca fue muy numeroso. Esto tendría una clara explicación en el hecho de que no fue un fondo académico sino misional. Admito que en ese caso resulta extraña la presencia de la colección exegetica de Alapide, o la canonística Catalani, y otras semejantes. Creo que también puede darse una respuesta: la relectura bíblica y el repaso de los estudios teológicos, así como la posibilidad de analizar un problema canónico eran una necesidad permanente. Alapide es una obra de consulta, como la de Catalani o las *Lecciones* de Calino. La mayor parte del fondo está formado por obras de pastoral, de espiritualidad ignaciana y de subsidios para lo que llamaríamos la “formación permanente” del misionero.

De los 44 autores, 6 figuran con 3 o más obras y son: Cornelio Alapide, Pedro Calatayud, César Calino, Pedro de Pinamonti, Pablo Señeri y Saverio Vanalesti. Salvo el primero, como se dijo, los demás son pastoralistas y/o moralistas prácticos. Este perfil está perfectamente de acuerdo con la tarea que los jesuitas realizaban en el lugar y el tipo de subsidio bibliográfico que necesitaban.

Resulta interesante constatar -y esto daría motivo a otras investigaciones- que varias obras y/o parte de los volúmenes de colección corresponden a ediciones posteriores a la expulsión y por tanto no pudieron ser trasladados de ningún fondo jesuita anterior a ella. No parece haber otra explicación sino que las adquirieron los franciscanos. Los autores cuyas obras fueron objeto de atención franciscana son Burdalue, Calatayud, Calino, Causino, Croiset, Lanain de

Tillemont y Rosignoli. ¿Qué elementos comunes tienen que pudieran ser de interés franciscano? Salta a la vista que todos están en castellano. Este parece haber sido un criterio que tal vez indicaría un escaso dominio del latín (y del italiano o del francés) por parte de los misioneros franciscanos. Así, por ejemplo, las reflexiones morales mensuales de Calino se hallan en edición italiana antes de la expulsión y en su traducción castellana luego de ella. No se ve qué otro sentido puede tener esta duplicación salvo que hubiera interés en estos textos y no se conociese bien el italiano.

Otro elemento común obvio es que se trata de “doctrinas prácticas”, tema en el que, al menos bibliográficamente, los jesuitas iban más adelantados. Esto parecería indicar que los franciscanos decidieron continuar con prácticas jesuitas en su tarea misional en la zona, o al menos informarse bien de ella. La única excepción es la obra histórica de Lanain de Tillemont, cuya presencia requeriría una explicación más convincente, que en este momento no estoy en condiciones de proporcionar.

Finalmente, opino que, incluso considerando muy posibles y casi seguras deturpaciones del fondo, relativamente significativas, el remanente constituye un muestreo válido para la reconstrucción histórica de los fondos y para conocer el tipo de subsidio bibliográfico que los jesuitas utilizaban en su tarea misionera en la región.

Fondo bibliográfico

- AGUADO, Francisco SJ, *Exhortaciones varias doctrinales* (Madrid, 1641) [II-3]
- ALAPIDE, Cornelio, SJ, *Commentaria in Acta Apostolorum, Epistolas Canonicas et Apocalypsim* (Venecia, 1761) [I-3]
- ALAPIDE, Cornelio, SJ, *Comentaria duodecim Prophetas Minores* (Venecia, 1761) [I-3]
- ALAPIDE, Cornelio SJ, *Commentaria in Ecclesiasten, Canticum Canticorum et Librum Sapientiae*, (Venecia 1761) [V-4]
- ALAPIDE, Cornelio SJ, *Commentaria in Ecclesiasticum* (Venecia 1761) [VI-5]
- ALAPIDE, Cornelio SJ, *Commentaria in Josue, Judicum, Ruth, Quatuor Libros*

- Regum et Duos Paralipomenom* (Venecia, 1761) [IV-4]
- ALAPIDE, Cornelio SJ, *Commentaria in omnes Divi Pauli Epistolas* (Venecia, 1761) [I-3]
 - ALAPIDE, Cornelio SJ, *Commentaria in Pentateuchum Mosis* (Venecia, 1761) [II-5]
 - ALAPIDE, Cornelio, SJ, *Commentaria in Proverbia Salomonis* (Venecia, 1761) [IV-4]
 - ALAPIDE, Cornelio, SJ, *Commentaria in quatuor Evangelia* (Venecia, 1761) [I-3]
 - ALAPIDE, Cornelio SJ, *Commentaria in quatuor Prophetas Majores* (Venecia, 1761) [I-3]
 - BAEZA, Diego de SJ, *Commentariorum allegoricum et moralium de Christo figurato in Veteri Testamento*
 - v. ? (Lyon, 1636) [III-4]
 - v. 4 (Lyon 1640) [III-2]
 - v. 5 (Lyon, 1642) [VII-4]
 - BAEZA, Diego de SJ, [*Comentaria allegorica et moralia de Christo in Abrahamo et Josué figurato*] (censura en Francia, 1611) [VII-3]
 - BONO, Francisco SJ, *Quaresma entera*,
 - v. 1 (Valencia, 1741) [VIII-3]
 - v. 2 (Valencia, 1741) [VIII-3]
 - BURDALUE, Luis SJ, *Sermoni per le domeniche dell'anno...* (Venecia, 1739) [VII-2]
 - BURDALUE, Luis SJ, *Conceptos o reflexiones*
 - v. 15 (Madrid, 1780) [VIII-1]
 - v. 16 (Madrid, 1780) [VIII-1]
 - BUSENBAUM, Hermanno SJ, *Medulla Theologiae Moralis* (Barcelona 1703) [VIII-1]
 - CALATAYUD, Pedro de SJ, *Apéndice a la obra de doctrina prácticas de Pedro Calatayud* [Tomo 8 de sus *Obras*] (Madrid, 1800) [VIII-4]
 - CALATAYUD, Pedro SJ, *Doctrinas prácticas*
 - v. 1 (4ª ed. Madrid, 1797) [VIII-3]
 - v. 2 (1737) [IV-1]
 - v. 2 (1739) [V-1]
 - v. 2 (4ª ed. Madrid, 1797) [VIII-1]
 - v. 3 (4ª ed.) (Madrid, 1797) [VIII-3]
 - v. 4 (Madrid, 1798) [VIII-2]

- v. 6 (Madrid, 1798) [VIII-3]
- v. 7 (4ª ed. Madrid, 1799) [VIII-4]
- CALATAYUD, Pedro de SJ, *Ejercicios espirituales* [III-1]
- CALATAYUD, Pedro de SJ, *Juicio de los sacerdotes. Doctrina práctica...* (Pamplona, 1736) [VII-2]
- CALINO, César SJ, *Considerazioni e discorsi famigliari e morali* (para cada mes del año)
 - v. ? (Venecia, 1749) [I-3]
 - v. 1 (Venecia, 1749) [II-3]
 - v. 3 (Venecia, 1749) [I-3]
 - v. 4 (Venecia, 1749) [V-2]
 - v. 4 (Venecia, año?) [I-3]
 - v. 8 (Venecia, 1739) [VI-2]
 - v. 9 (Venecia, 1754) [I-3]
 - v. 10 (Venecia, 1754) [I-3]
 - v. 11 (Venecia, 1754) [II-3]
 - v. 12 (Venecia, 1739) [VI-2]
- CALINO, César, SJ, *Discorsi Scritturali e Morali* (Venecia, 1741) [I-3]
 - p. 3, v. 1 (Venecia, 1741) [VIII-3]
 - p. 4 (Boloña, 1718) [VIII-3]
 - v. 6 (Venecia, 1746) [VIII-3]
 - v. 7 (Venecia, 1744) [VIII-3]
- CALINO, César SJ, *Discursos morales y consideraciones familiares para todos los días del año* [cada volumen corresponde a un mes]
 - v. 1 (Madrid, 1786) [V-2]
 - v. 2 (Madrid, 1786) [V-2]
 - v. 3 (Madrid 1787) [I-2]
 - v. 4 (Madrid, 1786) [V-2]
 - v. 4 (Madrid 1787) [I-2]
 - v. 6 (Madrid, 1787) [V-2]
 - v. 7 (Madrid, 1787) [V-2]
 - v. 8 (Madrid, 1787) [V-2]
 - v. 8 (Madrid, 1790) [V-2]
 - v. 9 (Madrid, 1788) [V-2]
 - v. 10 (Madrid, 1789) [V-2]
 - v. 11 (Madrid, 1789) [V-2]

- v. 12 (1739, ex SJ) [I-1]
- ejemplar deturpado, comienza en Discurso 183 p. 19 [V-2]
- CALINO, César SJ, *Entretenimiento histórico, teológico y escritural sobre los cuatro evangelios*
 - v. 9 (Madrid, 1792) [V-2]
- CALINO, César SJ, *Lezioni Sacre e Morali*
 - v. 1 (Venecia, 1744) [VIII-3]
 - v. 2 (Venecia, 1745) [I-3]
 - v. 3 (Venecia, 1743) [VIII-3]
- CALINO, César SJ, *Quaresimale* (Venecia, 1732)
- CALINO, César SJ, *Riflessi[oni] istorici e morali*, (Venecia 1739) [I-3]
- CALINO, César SJ, *Trattenimento histórico e cronológico sulla serie dell'Antico Testamento...* (4ª ed. Venecia 1739) [VII-2]
- CASTEJÓN, Agustín de, SJ, *Voces del alma dadas dentro y fuera de España. Sermones de Misión...*
 - v. 1 (Madrid, 1739) [VIII-3]
 - v. 2 (Madrid, 1739) [VIII-3]
- CASTRO, Francisco de SJ, *Reformación cristiana*[III-1]
- CATALANI, Pedro SJ, *Univeri Juris Theologico-Moralis Corpus integrum*
 - v. 1 (Venecia, 1728) [VIII-2]
 - v. 2 (Venecia, 1728) [VII-2]
- CATTANEO, Carlos Ambrosio SJ, *Opere*
 - v. 1 (Venecia 1760) [I-3]
 - v. 2 (Venecia 1761) [I-3]
 - v. 3 (Venecia, 1761) [I-3]
- CAUSINO, Nicolás SJ, *Padre espiritual y tratado de su gobierno según el espíritu del glorioso San Francisco de Sales* (Madrid, 1678) [VIII-1]
- COLIN, Francisco SJ, *Vida, hechos y doctrina del Venerable Hermano Alonso Rodríguez Religioso de la Compañía de Jesús* (Madrid, 1762) [IV-4]
- *[Conciones]* (Comentarios Bíblicos jesuitas “ad maiorem Dei gloriam”, faltan pp.) [VII-3]
- *[Confesión y penitencia; p. 4 “El confesor instruido”, fin SJ “para mayor gloria de Dios”]* (sin portada) [VII-2]
- CORTÉS OSSORIO, Iván SJ, *Constancia de la fe y aliento de la nobleza española*, (Madrid 1684) [VI-1]
- CROISET, Juan, *Discursos espirituales sobre los puntos más importantes para*

la vida cristiana

- v. 1 (Madrid, 1783) [I-3]
- v. 2 (Madrid, 1783) [VIII-4]
- CROSSET, Juan (el mismo Croiset?) SJ, *Consideración cristiane per tutti i giorni dell anno*
 - v. 1 (Venecia, 1795) [VIII-3]
- DIOTALLEVI, Alejandro SJ, *L'idea d'un vero penitente* (Venecia, 1765) [VI-4]
- GARAU, Francisco SJ, *El olimpo del sabio instruido de la naturaleza...* (Madrid, 1709) [VII-2]
- GARAU, Francisco SJ, *El sabio instruido de la naturaleza, con esfuerzo de la verdad* (Zaragoza, 1704) [VIII-1]
 - v. 2 (Barcelona, 1711) [VII-2]
- JAVIER, Francisco, SJ [Sermone de S. Francisco Javier] [VIII-4]
- LA COLOMBIÈRE, Claudio SJ, *Sermoni Sacri*
 - v. 1 (Venecia, 1761) [I-3]
 - v. 2 (Venecia, 1761) [I-3]
- LA CROIX, Claudio SJ, *Theologia moralis*
 - v. 2 (Ravena 1747) [VII-3]
 - v. 2 (Ravena, 1747) otro ejemplar [VII-3]
- LANAIN DE TILLEMONT, Luis de SJ, *Historia de los principios y establecimiento de la Iglesia... tomado de las Memorias Eclesiásticas de ...*
 - v. 5 (Madrid, 1781) [VIII-3]
 - v. 6 (Madrid, 1782) [VIII-3]
- LAYMAN, Pablo SJ, *Teología moralis*
 - v. 1 (Padua, 1735) [VII-3]
- LEBLANC, Tomás SJ, *Salmorum Davidicorum Análisis*
 - v. 1 (Colonia, 1726) [VII-3]
 - v. 2 (Colonia, año? roto) [VIII-4]
 - v. 4 (Colonia, año? roto) [VIII-4]
 - v. 5 (Colonia, 1726) [VII-3]
- LOHNER, Tobías SJ, *Instructissima Bibliotheca Manualis Concionatoria*
 - v. 1 (Venecia, 1730) [IV-5]
- MACHONI, Antonio SJ (Ex Provincial del Paraguay), *El nuevo superior religioso, instruido en la práctica de gobernar*, 1750 [III-1]
- — Otro ejemplar (Madrid 1753) [VII-1]
- MARTÍNEZ DE LA PARRA, Juan SJ, *Luz de verdades católicas y explicación de la doctrina cristiana..* (Barcelona, censura de 1770) [VIII-2]

- MASSESI, José SJ, *Breve compendio de la vida del Venerable Siervo de Dios P. Pablo Señeri de la Compañía de Jesús* (sin datos, falta portada) [VII-1]
- MENOCHI, Juan Esteban SJ, *Commentarius totius Sacrae Scripturae*
 - v. 1 (Venecia, 1758) [I-4]
 - v. 2 (Venecia 1758) [II-4]
- NEPUEU, Francisco, SJ, *Pensamientos o reflexiones cristianas para todos los días del año*
 - v. 1 (enero-marzo) (Barcelona, 1764) [V-2]
 - v. 2 (abril-junio) (Barcelona, 1764) [I-2]
 - v. 3 (julio- septiembre) (Barcelona, 1764) [V-2]
 - V. 4 (octubre- diciembre) (Barcelona 1764) [I-3]
- NÚÑEZ DE CEPEDA, Francisco SJ, *Idea de el Buen Pastor copiada por SS. Doctores representada en Empresas Sacras* (León, 1688) [VII-1]
- PASQUAL, Miguel Ángel, SJ, *El oyente desengañado, convencido y remediado* (lugar comido, 1692) [VIII-1]
- PEREYRA, João SJ, *Exhortações domesticas* (Coimbra 1715) [VIII-1]
- PINAMONTI, Pedro de SJ, *La causa de los ricos o la obligación y fruto de la limosna* (Madrid, 1734) [VII-2]
- PINAMONTI, Pedro de SJ, *Exercicios espirituales de San Ignacio de Loyola* (trad. de original italiano) (Lisboa, 1752) [VII-2]
- PINAMONTI, Pedro de SJ, *La religiosa en soledad* (traducción Martín Pérez de Culla SJ (faltan datos, imprimatur en Madrid 1723) [VIII-1]
- PINAMONTI, Juan Pedro de SJ, *Synagoga desengañada* (trad. Adolfo M... roto SJ) (Madrid, 1733) [VIII-1]
- PINAMONTI, Juan Pedro de SJ, *La vocación victoriosa* (Madrid, 1734) [VII-2]
- *Pláticas doctrinales parte primera* (novenas) (sin datos) (falta portada) [VIII-1]
- RIBADENEYRA, Pedro de SJ, *Flos Sanctorum*
 - 2ª parte (Madrid, 1716) [VIII-1]
- ROSIGNOLI, Carlos Gregorio ex SJ, *Verdades eternas explicadas en lecciones ordenadas* (Madrid, 1778) [VII-2]
- SEÑERI, Pablo SJ, *Concordia entre la quietud y la fatiga de la oración* [impugnación a los quietistas y proposiciones de Molinos] (Barcelona, 1688) [VII-1]
- SEÑERI, Pablo SJ, *El Cristiano instruido en su ley*
 - v. 1 [I-1]
 - v. 1 (Barcelona s/f) [VII-2]
 - v. 2 [I-1]

- v. 2 (Madrid, 1733) [VII-2]
- v. 3 [I-1]
- v. 3 (otro ejemplar) [II-1]
- SEÑERI, Pablo SJ, *El cura instruido* (Barcelona, 1735) [VIII-1]
- SEÑERI, Pablo SJ, *El devoto de la Virgen María...* (Madrid, 1696) [VIII-1]
- SEÑERI, Pablo SJ, *Exposición del miserere* (Madrid, 1699) [VII-1]
- SEÑERI, Pablo SJ, *El incrédulo sin excusa*
un ejemplar sin ind. volumen (Madrid, 1715) [VII-2]
- v. parte 2ª (Barcelona, 1723) [VII-1]
- SEÑERI, Pablo, SJ, *Maná del alma*
v. 1 (1724) [II-1]
- v. 2 (1724) [II-1]
- v. 3 (3ª parte, 1724) [I-2]
- v. 4 (4ª parte- Barcelona, 1724) [VI-2]
- SEÑERI, Pablo SJ, *Quaresma*
v. 1 (Barcelona, 1724) [VI-2]
- v. 1 (Gerona, censura 1761) [VII-4]
- v. 2 (Barcelona, 1724) [VI-2]
- v. 2 (Barcelona, 1765) [VI-2]
- v. 2 (otro ejemplar) (Barcelona, 1765) [VI-2]
- SEÑERI, Pablo SJ, [*Pratica delle missioni*] (faltan pp.) [VII-4]
- SEÑERI, Pablo SJ, *Sacros Panegyricos* (Madrid, 1758) [VII-1]
- SPANNER, Andrés SJ, *Polyanthea Sacra*
v. 1 (Venecia, 1741) [VII-4]
- v. 2 (Venecia, 1741) [II-3]
- SPINOLA, Fabio Ambrosio SJ, *Meditaciones sobre la vida de n. S. Jesu-Christo para cada día del año*
Parte 2ª (Madrid, 1747) [VII-3]
- THESAURO, Carlos Antonio SJ, *De poenis ecclesiasticis* (Padua, 1761) [III-3]
- TRENTO, Gerónimo, ex SJ, *Quaresma* [V-2]
- v. 1 (Madrid, 1797)
- v. 4 (Madrid, 1797) [VII-2]
- VANALESTI, Saverio SJ, *Discorsi morali* (1744) Parte 1,2 [I-1]
- VANALESTI, Saverio SJ, *Panegiti del P. Saverio Vanalesti SJ* (3ª ed. Venecia, 1751) [VII-2]
- VANALESTI, Saverio SJ, *Prediche Quaresimali* (Venecia, 1751) [VII-2] (Madrid, 1688) [VII-1]

- (sobre?) VANALESTI, Saverio SJ, *Discorsi per le novene del P. Saverio Vanalesti SJ* (Venecia, 1752) [VII-2]
- VIEYRA, Antonio SJ, *Sermones*
 - v. 1 (Barcelona 1734) [IV-1]
 - v. 2 (Barcelona 1734) [VI-1]
 - v. 3 (Barcelona 1734) [VI-1]
 - v. 4 (Barcelona 1734) [VI-1]
 - v. 4 (Madrid, 1712) [VIII-4]
 - v. 12 (Madrid, 1716) [VIII-3]
 - v. 13 (Madrid, 1714) [VIII-3]
 - v. 14 (Madrid, 1714) [VIII-4]
 - v. 19 (Madrid, 1715) [VIII-3]

DOCUMENTOS

PRESENTACIÓN DEL TERCER VOLUMEN DE *TEOLOGÍA EN AMÉRICA LATINA*

Joseph- Ignasi Saranyana

Teología en América Latina Volumen III. El siglo de las teologías latinoamericanistas (1899-2001), Joseph-Ignasi Saranyana (director), Carmen-José Alejos Grau (Coordinadora), colaboradores: Óscar Álvarez Gila, Montserrat Galí Boadella, Fermín Labarga, Celina A, Lértora Mendoza, Víctor Martínez de Artola, Javier de Navascués, Ramiro Pellitero, Hans-Jürgen Prien. Madrid- Frankfurt, Iberoamericana-Vervuert. 2002

Introducción General

El volumen tercero de nuestra *Teología en América Latina*, que se adelanta al segundo, abarca todo el siglo XX. Cubre el arco cronológico que va desde 1899, en que tuvo lugar en Roma el Concilio Plenario Latinoamericano, hasta el 2001, en que se celebró la reunión plenaria de la Pontificia Comisión para América Latina, para reflexionar sobre la exhortación apostólica postsinodal *Ecclesia in America*. Hemos dejado el segundo volumen para un momento posterior, en el que trataremos el último siglo colonial (el del regalismo borbónico) y los primeros lustros de las repúblicas independientes (en el caso de Brasil, el período imperial y los primeros pasos republicanos).

La buena acogida que la crítica ha dispensado al primer volumen (*Desde los*

orígenes de la evangelización a la Guerra de Sucesión española) publicado en mayo de 1999, nos ha animado a proseguir nuestro trabajo con ilusión y empeño, a sabiendas de que la tarea iba a ser más complicada, por la diversificación temática y bibliográfica (en el caso del siglo XX) y por la escasez de fuentes editadas (en el segundo volumen, todavía en preparación).

* * *

El volumen tercero se divide en dos partes: la historia institucional, desde la perspectiva teológica, y la historia de las doctrinas. Los dos primeros capítulos configuran la historia institucional. Primero, el mundo católico, de amplias y profundas raíces, y después la presencia protestante, más reciente y de menor influjo. El resto de la obra es historia de las ideas. Los capítulos III-VI estudian la teología católica en América Latina. El VII trata la teología protestante, sobre todo desde 1960. El VIII presenta las principales corrientes latinoamericanas, tanto católicas como protestantes, que han reflexionado sobre la mujer en la historia de la salvación. El IX capítulo y último, el más largo de todos, analiza las principales revistas teológicas latinoamericanas (principalmente católicas, aunque también las protestantes), sobre todo aquellas que se han centrado en la discusión científica (tanto sistemática como histórica). Las revistas de orientación pastoral y de alta divulgación, si bien se relacionan (al menos las más significativas e influyentes), no han sido estudiadas con detenimiento.

Esta estructura presupone que la reflexión teológica se produce en el interior de la Iglesia, es decir, en el seno de la institución, en donde también anidan y se desarrollan todos los carismas, porque el Espíritu Santo santifica continuamente a la Iglesia y, al habitar en ella y en los corazones de los creyentes como en un templo, la condice a la verdad total y la une en la comunión y el servicio (*Lumen gentium*, 4). Análogamente se podría argumentar con relación a la Comunión anglicana y a las Comunidades eclesiales nacidas de la Reforma, en las que están presentes tantos “elementos de santificación y de verdad”, como reconoció el decreto *Unitatis redintegratio* del Vaticano II (nn. 19-23) y ha recordado la encíclica *Ut unum sint* (nn. 11-14). Expuesta la vida institucional, desde la perspectiva teológica y no sólo histórica, y debidamente establecido el maraco,

podía pasarse a la exposición de las diversas síntesis teológicas.

Hemos considerado que la teología es la ciencia que estudia, a la luz de la Revelación, cuanto Dios ha dicho de sí mismo y cuanto ha hecho (los ángeles, el hombre y el mundo); y que, desde la misma perspectiva, la teología analiza el obrar humano en el tiempo, que es la historia, en la cual se encuentra el hombre y Dios. En consecuencia, tal especulación se lleva a cabo en una atmósfera creyente, es decir, en el interior de la fe. Nada obsta, sin embargo, para que la teología se entienda y se relacione con las demás ciencias y dialogue con ellas; y nada impide que esté abierta y atenta a los anhelos, angustias y problemas de cada época. En todo caso, por ser una reflexión que brota e la misma vida e la iglesia, la especulación teológica camina también, al menos en sus grandes líneas, conducida por el Espíritu. En este contexto, la guía del magisterio, particularmente del magisterio pontificio, resulta capital, según la promesa de Cristo a Pedro: “Yo he rogado por ti para que tu fe no desfallezca, y tú, una vez convertido, confirma a tus hermanos” (Lc 22,32).

* * *

Todavía unas alegaciones para justificar el título del volumen: *El siglo de las teología latinoamericanistas (1899-2001)*. Esta noción se refiere a las teologías adjetivas, con pretensiones de latinoamericanidad, es decir, situadas en el espacio cultural y geográfico de ese Subcontinente; surgidas particularmente a partir de los años sesenta, aunque preparadas antes. Todas las Teología de la Liberación y las Teologías Indigenistas son latinoamericanistas, no sólo por su carácter más o menos confrontativo, sino, sobre todo, por pretender una teología elaborada en y desde América Latina. En cambio, no todas las teologías latinoamericanistas son TL o TI. Por ello, para evitar confusiones, las TL y las TI surgidas en otros continentes han recibido nombres propios específicos.

Contenidos (síntesis)

1. Magisterio Pontificio y Asambleas eclesíásticas en el siglo XX (Víctor Martínez

de Artola, Carmen-José Alejos Grau y Joseph-Ignasi Saranyana)

- A) Del plenario Latinoamericano a los Concilios Plenarios Nacionales
 - El Concilio Plenario Latinoamericano (1899)
 - Los primeros pasos de la moderna misionología
 - Congreso Eucarístico Internacional de Buenos Aires (1934)
 - Concilio Provincial Chileno (1938)
 - B) El ciclo de los Concilios Plenarios Nacionales
 - Pío XII y su proyecto evangelizador para AL
 - Concilio Plenario Brasileño (1939)
 - Concilio Plenario Chileno (1946)
 - La encíclica “Evangelii praecones” (1951)
 - Concilio Plenario Argentino (1953)
 - C) La conferencia General de Río y la fundación del CELAM
 - D) Del Vaticano II a la Conferencia General de Puebla
 - La evangelización en el magisterio de Juan XXIII
 - La II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano (Medellín, 1968)
 - La exhortación apostólica “Evangelii nuntiandi” (1975)
 - E) De Puebla a la exhortación apostólica “Ecclesia in America”
 - La III Conferencia del Episcopado Latinoamericano (Puebla, 1979)
 - Las intervenciones magisteriales de Juan Pablo II (1978-2000)
 - La IV Conferencia del Episcopado Latinoamericano (Santo Domingo, 1992)
 - El Sínodo extraordinario de los Obispos de América (1997)
 - F) El Siglo XX: balance conclusivo

2. La misión protestante desde mediados del siglo XIX (Hans Jürgen Prien)

- Sociedades bíblicas
- La polémica sobre la libertad de cultos
- Comunidades extranjeras e Iglesias de inmigrantes
- El fondo norteamericano de la misión
- Expansión del protestantismo misionero anglosajón
 - La misión desde la Segunda Guerra Mundial
 - El movimiento pentecostal y el Movimiento evangelista

- Nuevos fenómenos religiosos
- El ecumenismo en el seno de la misión protestante
- Conflictos sociales y movimientos religiosos
- Sincretismos afroamericanos y religiones nuevas

3. La acción social y cultural de los católicos hasta el Vaticano II (Óscar Álvarez Gila y Carmen-José Alejos Grau)

A) El catolicismo social y el apostolado laical en Latinoamérica

- La implantación del catolicismo social
- Congresos católicos, círculos de obreros y acción política (1890-1920)
- Consolidación de la Acción Católica (1930-1960)

B) Figuras del catolicismo social latinoamericano

- México
- Colombia
- Ecuador
- Perú
- Chile
- Brasil
- Argentina

- Uruguay

4. Teologías latinoamericanistas (I) (Joseph-Ignasi Saranyana)

I. Teologías latinoamericanistas y teología de la liberación

- A. Nociones preliminares acerca de la TL
- B. Historia de la TL

II. Algunas elaboraciones teológicas vinculadas a la TL

- C. Teología fundamental
 - Gustavo Gutiérrez
 - Ignacio Ellacuría
 - Leonardo y Clódovis Boff

D. Teología dogmática

- Leonardo Boff
- Juan Luis Segundo
- Pablo Richard

- Carlos Mesters
- Lucio Gera

III. Perspectiva teológica de la cultura de la liberación (Javier de Navascués, Carmen-José Alejos Grau y Montserrat Galí B.)

5. Teologías latinoamericanistas (II)

- A. Teología de los hispanoestadounidense (Ramiro Pellitero)
- B. Teología Indigenista (Celina A. Lértora Mendoza)

6. La religiosidad popular (Fermín Labarga García)

- Precisiones terminológicas
- Desde el Concilio Plenarío Latinoamericano hasta os años 60
- A partir del Concilio Vaticano II: Medellín
- Las interpretaciones latinoamericanas de la religiosidad popular
- Puebla
- Después de Puebla

7. Teologías Latinoamericanistas reformadas y evangélicas (Celina A. Lértora Mendoza)

- A) Orígenes, enfoques y organización de la teología reformada y evangélica
 - Preliminares y división
 - Perspectivas latinoamericanistas
 - Organizaciones interconfesionales
 - Principales centros de información
- B) Teólogos académicos reformados y evangélicos
- C) Observaciones finales

8. Teología de la mujer, teología feminista, teología mujercita y ecofeminismo en América Latina (Joseph- Ignasi Saranyana)

- A) Años de maduración de las corrientes feministas (1957-1980)
- B) Las conferencias feministas y los monográficos de las revistas teológicas
- C) monografías
 - María Teresa Porcile Santiso
 - Ivonne Gebara

- Elina Vuola
 - Tânia Mara Viera Sampaio
 - D) Magisterio eclesiástico durante el pontificado de Juan Pablo II
 - E) Algunas conclusiones
9. Revistas Teológicas de América Latina (Carmen-José Alejos Grau)
- A) Revistas católicas
 - Qué revistas se estudian y cómo se agrupan
 - Revistas eclesiásticas de divulgación e información general
 - Revistas de cultura católica
 - Revistas de investigación teológica
 - Balance
 - B) Revistas protestantes y evangélicas (Celina A. Lértora Mendoza)

RESEÑAS

JOSEPH-IGNASI SARANYANA, *Teología de la Mujer, Teología Feminista, Teología Mujerista y Ecofeminismo en América Latina (1975-2000)*, San José, Ediciones Promesa, 2001, 140 pp.

La gran cuestión de la mujer ha tomado, durante el s. XX, múltiples expresiones teóricas y prácticas: sufragismo, feminismo político, social, filosófico, científico. En las teologías cristianas la aparición del fenómeno es más reciente, data de las últimas décadas, pero ha sido y es, uno de los más polémicos, va más lejos que otras manifestaciones críticas (por ejemplo, la teología de la liberación) en el rechazo a las formas tradicionales de hacer teología o de vivir la vida eclesial, llegando a niveles de sincretismo y de desarticulación de los dogmas cristianos que ninguna otra concepción teológica del s. XX se permitió.

Aunque es un movimiento universal, tal vez en América Latina ha tenido relieve especial justamente por su vinculación a otras formas de protesta eclesial, y por el fuerte componente ecuménico y activista que la caracteriza en su visión situacional latinoamericana (es decir, algo más concreto que la historia secular del sometimiento eclesiástico femenino que se denuncia en otras latitudes).

El autor es un conocido especialista en historia de la Iglesia (Católica) sobre todo Española y Latinoamericana. Este antecedente le permite ocuparse con solvencia de un tema arduo, como que el proceso está en plena gestación. Sin embargo, Saranyana arriesga una ordenación del material, hablando de tres etapas y de precisiones de terminología. Las etapas se refieren al feminismo en general. La primera fue el sufragismo (1848-1920) sin repercusión latinoamericana (ni en el catolicismo en general, añadido, aunque el autor reconoce que algo sí hubo en el protestantismo); en la segunda, de 1930 a 1975 (eclosión del feminismo teórico y filosófico) las reivindicaciones eclesiales se referían al tema sacerdotal. En la tercera etapa, la que estudia el libro, surge la teología feminista, que se transforma en “mujerismo” y en “ecofeminismo”. Las dos últimas expresiones, a juicio del autor, no son propiamente católicas. Y la teología feminista le merece los mismos reparos que la teología de la liberación de la cual se nutre metodológicamente. Finalmente reivindica una “teología de la mujer” en la línea de la gran tradición católica, cuyo cometido sería reflexionar sobre la vida y misión de la mujer en la Iglesia, una especie de marianismo ampliado.

La obra se articula en los siguientes puntos. En primer lugar, traza un “estado de la cuestión”, sobre las etapas y las denominaciones, a que ya hice referencia; a continuación se hace una historia del tema, para pasar inmediatamente al análisis de algunos libros y monografías. En realidad la parte dedicada a estas teologías conflictivas es más bien breve, exponiendo ideas de Maria Luiza Marcílio, Ana María Bidegain, Ana María Tepedino, Ivonne Gebara, María Clara Lucchetti Bingemer, María Celina Nogueira, María Pilar Aquino, Elsa Tamez y algunas más. No se hacen mayores distinciones entre católicas y protestantes, ya que las razones de aceptación o crítica derivan más bien de otras consideraciones ya mencionadas.

Luego se dedica un capítulo al magisterio eclesiástico reciente, que incluye una referencia a la Encíclica *Mulieris dignitatem* de 1988 y otra a la Cuarta Conferencia General del Episcopado de América Latina (Santo Domingo, 1992). Cierran unas breves conclusiones que resumen las críticas y puntos de vista del autor.

El autor concluye con la siguiente observación: “En este punto nos hallamos, a finales del 2000, cuando parece que el ciclo vital de la TF casi se ha cumplido por completo. La hipertrofia hermenéutica la ha sacado del campo de juego. En otro frente especulativo, la línea propuesta por la “teología mujerista” conduce a una difuminación de lo específico cristiano, que desaparece...” (p. 140). Resulta extraña esta afirmación cuando desde aquí más bien parece exactamente lo contrario: que la teología feminista recién está comenzando, que está dando los primeros y vacilantes pasos, ensayando métodos, aproximaciones y temáticas. Pareciera más bien que la teología feminista debe digerir el primer gran problema que debió afrontar: su aislamiento en el campo del feminismo, ya que la filosofía feminista en general es altamente crítica de las formas patriarcales y uránicas de religión (sobre todo de los monoteísmos occidentales, a los que no concede ninguna posibilidad de “enmienda”). En ese contexto, las teólogas feministas han tenido pocas posibilidades de acción y por eso su experiencia teórica también ha sufrido crisis. En cambio han tenido más éxito al ensayar una exégesis desde la teoría del género, aunque eso, desde el punto de vista combativo, es muy indirecto e insuficiente. Es decir, parece que en el futuro la teología feminista, como dirección teórica que hace uso de la filosofía del género, tiene mucho camino por delante en exégesis, en historia de la Iglesia y tal vez en historia dogmática. En cambio el ecofeminismo y el “mujerismo” (según denominación del autor) tienen otras preocupaciones, confesadamente sincretistas, y su camino parece orientarse hacia las múltiples formas de nueva religiosidad que crecen día a día en América Latina. En qué medida permanecerán en el cristianismo

(ecuménicamente considerado) es algo que a esta altura no puede predecirse, entre otras cosas porque tampoco se ve muy claro qué orientaciones tomará el cristianismo ecuménico futuro. Con respecto al catolicismo, es claro que quedarán (o han quedado ya) fuera de él, formalmente hablando. En cuanto a los movimientos reivindicacionistas, también su futuro es impredecible, aunque todo parece indicar que las mujeres pesarán cada vez más en (y sobre) la estructura eclesial. En qué medida serán “feministas” es también difícil de precisar. Pero en todo caso, tal como se da hoy la situación a nivel de los estudios teológicos en América Latina, la apreciación en cuanto a la declinación del feminismo teológico, me parece bastante infundada. Tal vez el autor ha confundido (sin querer) prospección con deseo. Sucede que comparte poco, o nada, de los planteamientos y reflexiones del feminismo teológico, aunque humanamente lo respeta. Pero tal vez en cuanto a su proyección futura lo subestima. Porque no se analizan numerosas líneas más matizadas, conciliadoras, menos conflictivas y urticantes, pero que muestran un amplio espectro de influencia del feminismo general y tal vez del teológico. El feminismo, como ideología, si se quiere llamarlo así, está vigente; nada de extraño que influya en toda la cultura.

En síntesis, el estudio de Saranyana, que trata de (y en buena medida consigue) ser imparcial y objetivo, es un importante punto de partida para analizar este componente presente en América Latina como una versión local de una línea mucho más amplia que, más allá de las opciones personales religiosas, merece nuestra atención como investigadores de la realidad.

* * *

JOSÉ ANTÔNIO DE CAMARGO R. DE SOUZA, *O pensamento social de Santo Antônio*, Porto Alegre, Edipucrs, 2001, 504 pp.

La obra que ahora nos ocupa constituye la tesis doctoral del autor, defendida en la Facultad de Ciencias Sociales y Humanas de la Universidad Nueva de Lisboa, siendo orientador el P. Joaquín Cerqueira, y co-orientador José Esteves Pereira.

El tema ha preocupado al autor desde hace tiempo, como lo muestran varios artículos suyos sobre el pensamiento de S. Antonio. Pero aquí se presentan en forma sistemática y completa todas las intuiciones hermenéuticas y los desarrollos histórico-críticos parciales de sus anteriores publicaciones, más otros materiales nuevos que

constituyen propiamente el núcleo de su tesis.

La obra se articula alrededor de tres ejes conceptuales conectados temporal y temáticamente. En primer lugar estudia los sermones de San Antonio (donde se concentra su pensamiento social) en relación con el ambiente sociocultural portugués y su formación intelectual. El primero de los ejes de comprensión es la relación con la Orden Franciscana y la polémica por la reforma de la Iglesia. El segundo eje está dado por la lucha con los cátaros, quienes también tenían un ambicioso proyecto eclesial que se propagaba peligrosamente por Europa. El tercer eje es la actitud y el pensamiento de S. Antonio en relación a los dos Órdenes de la Iglesia: el Clerical y el Laical.

La propuesta metodológica del autor es clara y está explícita en las primeras páginas: se trata no sólo de analizar exhaustivamente los textos del Santo (lo que es obvio) sino también privilegiar algunos de entre ellos, en pro de la comprensión más que la mera explicación. Así se justifica el privilegio de los sermones. La segunda opción es evitar cuidadosamente el anacronismo (más común de lo que se cree) de usar en la exposición del pensamiento del Santo sistematizaciones doctrinarias inexistentes en su tiempo. Y en tercer lugar, comprender el pensamiento del autor a través de sus obras, teniendo en cuenta el conjunto de ellas y el género literario de cada una. Y el punto central del Santo es que, privilegiando las Sagradas Escrituras sobre todo otro texto, intenta ofrecer respuestas definitivas a las grandes preguntas que el ser humano se propone: ¿quién soy? ¿por qué vivo en sociedad? ¿cómo debe ser mi comportamiento en relación a los semejantes? ¿qué me aguarda después de esta vida? A lo largo del análisis de los textos, ordenados según los ejes mencionados, se irán comprendiendo las respuestas de Antonio a estas acuciantes preguntas.

En cuanto a la originalidad de esta investigación, ella resulta patente si tenemos en cuenta que a pesar de contar con buenas ediciones de los Sermones, no se había hecho un análisis temático completo de los dos sermonarios, llamados “Sermones Dominicales” y “Sermones Festivos”, y menos desde este aspecto de lo social. Tal vez se deba, como aventura el autor, al hecho de que efectivamente no puede decirse que S. Antonio haya tenido explícitamente en vista el problema social al escribirlos, ya que en ellos aborda otros temas filosóficos y teológicos Sin embargo, no sólo es posible (como esta obra lo demuestra) sino también muy conveniente y esclarecedor, deslindar el tema social de otros con los que a veces queda imbricado en la redacción.

Un aspecto que el autor tiene siempre en vista como criterio hermenéutico decisivo es que S. Antonio, siguiendo a S. Francisco y la tradición de la Orden de Frailes Menores, privilegia los textos evangélicos por sobre otros de la Escritura, y por eso los sermones dominicales se proponen ser una reflexión vivenciada y orante de los evangelios que se leen cada domingo del año y no clases escolares de oratoria sagrada. Tener en cuenta esto es esencial para interpretar el texto de los sermones y el sentido de la hermenéutica antoniana de las Escrituras. Sin duda Antonio conocía perfectamente los métodos cultivados en las escuelas monásticas, especialmente los desarrollados por los canónicos de San Víctor de París y transmitidos a sus colegas portugueses, así como otros exponentes más nuevos de las ciencias paganas (dialéctica, etimología) también útiles para la labor exegética. De todos estos recursos hace uso cuando conviene, así como de citas de autores paganos, griegos y romanos. Se encuentra en él la tradicional exégesis literal, unida a la exégesis espiritual en sus formas alegórica, tropológica y anagógica, y otros recursos del *ars predicandi* de su tiempo. Pero todo ello no es una sumatoria de tipo academicista, ni tampoco se puede decir que el resultado se inscriba adecuadamente en cualquiera de las tradiciones anteriores a él. Hay una originalidad que proviene, en concepto del autor, de la nueva visión que acompaña a la Orden y que está en el origen del tipo de estudio que fue permitido y propiciado por Francisco para sus hermanos.

En este pensamiento franciscano que S. Antonio hace suyo y desarrolla, la Iglesia como sacramento de salvación está en el centro del *Opus evangeliorum*. Los hermanos deben ante todo testimoniar los Evangelios con la vida y la palabra, frente a los herejes, frente a los laicos y también frente al orden clerical renuente a una auténtica renovación espiritual. En una palabra, los sermones tienen el cometido de orientar a toda la *Christianitas*. En su visión, ningún sector de la sociedad fue omitido, sean los religiosos, los clérigos, los laicos vinculados a la Iglesia, los funcionarios, los comerciantes, los artesanos, los trabajadores, los pobres desocupados, las mujeres, las viudas, los huérfanos. Pero los visualizó en perspectiva espiritual, como miembros de una Iglesia peregrina, y los clasificó en pecadores (a su vez en principiantes y penitentes) y “justos” o almas más perfectas que son los que realmente viven la doctrina evangélica cotidianamente. Pero hizo hincapié, contra los cátaros, en la necesidad de dar gracias a Dios y rogar siempre para obtener la conversión continua, recibir con frecuencia los sacramentos y perfeccionarse espiritualmente, dando así ejemplo a los semejantes.

Por todo esto, concluye el autor al final de la obra, el pensamiento de S. Antonio

vale para todas las épocas y todas las sociedades, pues se inspira en el Evangelio, pero además corresponde a los deseos de todos los hombres, quienes efectivamente desean un mundo más justo, más solidario y más humano (p. 456). En este sentido la obra que comentamos se inscribe en una promisorio serie de trabajos orientados a revalorizar y actualizar el pensamiento clásico franciscano.

Celina A. Lértora Mendoza

NOTICIAS

ACTIVIDADES PROGRAMADAS PARA 2003

XII Semana Argentina de Teología

Organizada por la Sociedad Argentina de Teología (SAT), se realizará en La Falda (Córdoba) los días 14 a 17 de Julio. El tema central será: *La crisis argentina: ensayos de interpretación y discernimiento a la luz de la fe*. La programación anunciada se estructura en seis ejes:

1. Eje Temático: destinado a exponer el resultado de trabajo de investigación de los especialistas en los temas.
2. Eje Áreas: un espacio establecido dedicado a las áreas de la SAT donde cada una de ellas decidirá el contenido y la dinámica.
3. Eje Discernimiento y propuestas comunitarias: se realizará un trabajo en grupos entre los participantes con su correspondiente plenario, en torden a ensayar un discernimiento participativo de la comunidad teológica en torno al tema de la Semana.
4. Eje Seguimiento y síntesis: un equipo de tres miembros tendrá la misión de sintetizar y recuperar los aportes de los demás ejes, en orden a proponer al final una visión de conjunto.
5. Eje Feria de dones y servicios: se inaugura en esta Semana un espacio para poner en común todo el caudal de tareas que los participantes desarrollan a lo largo del año. También se intentará una “bolsa de trabajo”.
6. Eje Litúrgico: celebración comunitaria de la Liturgia de la horas y la Eucaristía.

I Congreso Internacional sobre Franciscanismo en la Península Ibérica

Organizado por la Asociación Hispánica de Estudios Franciscanos, se realizará en Madrid, en el Centro de Franciscanismo CArdenal Cisneros, del 22 al

25 de septiembre.

Está dirigido a todos los estudiosos, miembros de la Familia Franciscana e interesados en introducirse en los temas fundamentales del franciscanismo peninsular.

Están previstas las siguientes secciones:

1ª. Fuentes, bibliografía e historiografía

2ª. Balance temático

3ª. Perspectivas

Además se anuncia una visita guiada al Real Moansterio de San Juan de los Reyes (Toledo) a continuación de la cual se ofrecerá un concierto y un vino de honor, y una visita guiada a las Descalzas Reales de Madrid.